

**FLACSO - Biblioteca**

**II CONGRESO ECUATORIANO  
DE ANTROPOLOGÍA  
Y ARQUEOLOGÍA**

**Balance de la última década:  
Aportes, Retos y nuevos temas**

**Tomo II**

# II CONGRESO ECUATORIANO DE ANTROPOLOGÍA Y ARQUEOLOGÍA

**Balance de la última década:  
Aportes, Retos y nuevos temas**

**Tomo II**



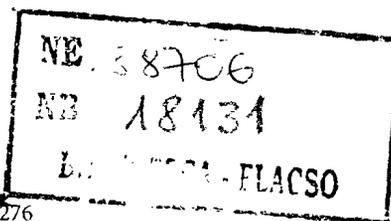
## II CONGRESO ECUATORIANO DE ANTROPOLOGÍA Y ARQUEOLOGÍA

### Balance de la última década: Aportes, Retos y nuevos temas

1era. Edición: Ediciones ABYA-YALA  
12 de Octubre 14-30 y Wilson  
Casilla: 17-12-719  
Teléfono: 2 506247/ 2 506251  
Fax: (593-2) 2 506255  
E-mail: editorial@abyayala.org  
Sitio Web: www.abyayala.org  
Quito-Ecuador

301  
C76c  
V2  
ej. 2

Banco Mundial Ecuador  
Av. 12 de Octubre y Cordero  
Edificio World Trade Center  
Torre B, Piso 13  
Quito-Ecuador  
Teléfono: (593-2) 2943600 ex 276  
Fax: (593-2) 2943601  
Sitio Web: www.bancomundial.org.ec

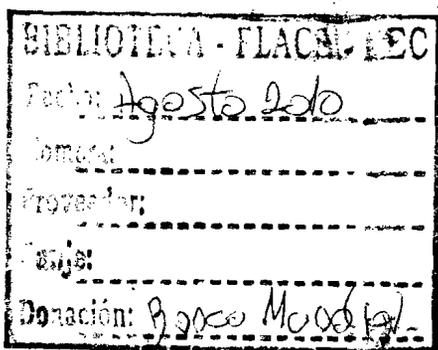


Diagramación: Editorial Abya-Yala  
Quito-Ecuador

Impresión: Ediciones Abya-Yala  
Quito-Ecuador

ISBN: 978-9978-22-701-5

Impreso en Quito-Ecuador, octubre 2007



303324

300 García S., Fernando  
GAR II Congreso Ecuatoriano de antropología y Arqueología. Tomo 2.  
Balance de la última década: aportes, retos y nuevos temas.  
1°. Ed. - Quito: Abya Yala, 2007  
536 p.; 21x15.5 cm.  
ISBN 978-9978-22-701-5

I. Título - I. Ecuador-Ciencias Sociales

# Índice

Introducción .....	9
Comunicado Final.....	13
<b>Simposio de Antropología Jurídica</b>	
Reflexiones generales sobre el peritaje antropológico <i>Lydia Andrés y Carolina Borda</i> .....	17
Luchas sociales y nuevo constitucionalismo: el caso del pueblo kichwa de Sarayacu <i>Gina Chávez</i> .....	21
Pluralismo jurídico y peritaje antropológico: su incidencia en la educación y legislación ecuatoriana <i>Danilo García</i> .....	35
<b>Simposio Antropología y Género</b>	
Relaciones de género en la distancia. ¿Reestructuración o reafirmación? Un análisis sobre 'remesas masculinas' y 'remesas femeninas' <i>Paula Castello</i> .....	51
El ejercicio político de la maternidad en la cárcel de mujeres: testimonios y perspectivas. <i>María Augusta Montalvo C.</i> .....	69
Naturalización de la maternidad diferente en dos de los servicios del Instituto Nacional de la Niñez y la Familia, INNFA: norma o exclusión? <i>Soledad Torres Dávila</i> .....	75
Maternidad adolescente y ciudadanía <i>Soledad Varea</i> .....	91
<b>Simposio Comunicación y Cultura</b>	
El poder el Foro o un Foro al poder: beligerancia mediática y reconocimiento social <i>Silvia G. Alvarez</i> .....	101

### Simposio Cultura y Religiosidad

Ethos evangélico, política indígena y medios de comunicación en el Ecuador <i>Susana Andrade</i> .....	153
Ofrenda sacrificial en el Guagualzuma <i>Segundo E. Moreno Yáñez</i> .....	175

### Simposio Etnohistoria y Memoria

El cacicazgo y los caciques mayores de Otavalo entre el imperio incario y la república. <i>Christiana Borchart de Moreno</i> .....	203
Memoria histórica y procesos de revitalización cultural del Pueblo afrochotoño <i>José Chalá Cruz</i> .....	241
El manuscrito de Quito: la crónica indígena sumergida en las memorias historiales del Pirú (1644) <i>Sabine Hyland</i> .....	249
La Memoria desde el Fogón: Espacios y prácticas culinarias como texto y objeto de estudio histórico <i>Carmen Sevilla Larrea</i> .....	259

### Simposio Identidad y Etnicidad

Pobreza urbana y economía informal: el caso de las familias ladrilleras del barrio Santa Isabel, al noroccidente de Quito. <i>Paola García</i> .....	273
Lo galapagueño, los galapagueños: proceso de construcción de identidades en las Islas Galápagos <i>Cristina Ahassi</i> .....	293
Incidencia de la identidad en los procesos organizativos barriales: el caso de Guápulo durante la implementación del Sistema de Gestión Participativa en el Distrito Metropolitano de Quito <i>Mónica Pacheco</i> .....	309
Ojo de loca no se equivoca. Masculinidades y cultura gay <i>Carolina Páez</i> .....	333
Textos nómadas: identidades y culturas juveniles: un estudio de caso en Quito <i>María Soledad Quintana</i> .....	347

Obreras y obreros de Dios: Experiencias de vida en una comunidad cristiana de la ciudad de Quito <i>Mares Sandoval</i> .....	371
<b>Simposio Interculturalidad y Política Social</b>	
Afroecuatorianos, nuevo estado y políticas públicas en el Ecuador <i>John Antón</i> .....	401
<b>Simposio Naturaleza y Cultura</b>	
La diversidad biocultural: hacia un análisis crítico <i>Patricio Crespo</i> .....	411
El conflicto entre la comunidad kichwa de Sarayaku y la empresa petrolera Compañía General de Combustibles <i>Rommel Lara</i> .....	423
Plantaciones forestales como sumideros de carbono: conocimientos locales de hombres y mujeres. Estudio de caso en Muisne <i>Andrea Madrid</i> .....	431
Naturaleza y sociedad. Una lectura antropológica del viejo problema <i>Pablo Ospina</i> .....	473
Experiencia etnoambientales, etnozoneamiento y derechos territoriales en la amazonia centro <i>Ivette Vallejo</i> .....	507

# **CULTURA Y RELIGIOSIDAD**

Segundo Moreno y Juan Bottasso  
Coordinadores

# Ethos evangélico, política indígena y medios de comunicación en el Ecuador

---

Susana Andrade\*  
andradesm@puntonet.ec

Clifford Geertz nos introduce al concepto de ethos y visión del mundo para explicarnos que ethos se refiere a los valores, estilo de vida, aspectos morales de una cultura dada, es decir al tono, el carácter, la calidad de vida, el modo estético, la actitud básica hacia si misma y hacia el mundo. Mientras que Visión del mundo es el aspecto existencial, cognitivo, es la imagen que tienen de la manera cómo son las cosas en la realidad, su concepto de la naturaleza, de si mismo. El ethos y la VM se complementan, se dan significado mutuamente, se amoldan.<sup>1</sup> Joseph Comblin profundiza la noción de ethos al explicar que constituye el elemento básico de la cultura, el fondo de donde proceden las normas y los valores.

“Es todo lo que se observa inconscientemente, el conjunto de modos de actuar que no se discute y se transmite espontáneamente. Se expresa en dichos, proverbios, símbolos, mitos, sentencias de sabiduría popular, es lo evidente en la conducta social, es lo que hace la unidad de una cultura, es lo que mantiene unida a una sociedad porque integra a todos los miembros en el conjunto. El ethos es la base de toda ética”.<sup>2</sup>

Con la evangelización protestante de origen norteamericano, la migración, la expansión de la economía de mercado, la difusión de los medios de comunicación, se da una ruptura del ethos y la visión del mundo indígena. Si bien los sectores católicos también sufren la transformación del ethos, en el sector evangélico el proceso se encuentra más avanzado debido a la influencia temprana de la cultura norteamericana, y a la consiguiente descomposición de los antiguos valores cul-

---

\* Doctora en Antropología

turales indígenas. Pero porque hablamos de ruptura del *ethos*? Porque como observamos el *ethos* cohesionaba una cultura, la mantiene unida, y la sociedad indígena ecuatoriana se halla dividida, la división es religiosa. A pesar de múltiples intentos por reconciliarse, católicos y evangélicos desconocen conductas y lealtades básicas que impiden la unión.

Analizaremos en este artículo la desarticulación del *ethos* indígena y su substitución por un *ethos* evangélico que se expresa, con todo su apogeo, en el comportamiento político. También examinaremos el papel de la radio en el proceso de división y reconciliación religiosa a través de programas de evangelización y de propuestas de formación y gestión política y social.

## **Antecedentes**

Los misioneros protestantes norteamericanos llegaron a evangelizar a Ecuador en 1896, provenientes de iglesias denominacionales que se juntaron para formar la Unión Misionera Evangélica (UME) y la Alianza Cristiana Misionera (ACM)<sup>3</sup>. Llegaron a las regiones mayoritariamente indígenas de la sierra y de la selva del Ecuador. La iglesia Alianza Cristiana, llegó en 1934 a la provincia de Chimborazo, y estableció una escuela cristiana; en 1953 vendió sus instalaciones a la UME. Esta provincia tiene un 80% de población indígena y sigue siendo una de las regiones más pobres del Ecuador con un índice de pobreza del 77%.

Las condiciones de pobreza y abuso de las poblaciones indígenas se iniciaron con la conquista y colonización española de América y continuaron, en descenso, hasta el siglo XXI debido a la incesante resistencia y lucha del sector indígena por el reclamo de derechos y justicia. Desde el siglo XIX hasta el siglo XX, la tenencia de la tierra estuvo repartida en grandes haciendas con un promedio de 7000 hectáreas cada una. La Iglesia Católica fue una de las grandes propietarias de la tierra. Las comunidades indígenas fueron incorporadas a las haciendas con sus tierras y gente, adquiriendo obligaciones de trabajo y deudas durante varias generaciones. Los procesos de reforma agraria de los años 1970 y las luchas por la tierra lograron abolir las formas de trabajo servil, repartir la tierra a los indígenas y disolver la gran propiedad (hacienda).

---

En este contexto las relaciones entre blancos e indígenas fueron relaciones de segregación. Los indígenas fueron considerados inferiores frente al blanco superior; creencias que fueron justificadas por la Iglesia Católica con base a la existencia de un orden natural divino que legitimaba dicha situación. Esto permitió que los indígenas acepten ideológicamente la explotación y el abuso, al considerarse subordinado al poder del hombre blanco. Este aprovechamiento ideológico se expresó de diversas formas, a nivel gestual ellos debían besar la mano de los patrones y sacerdotes, a nivel económico debían entregar regalos al hacendado en forma de animales y productos, a nivel social se estableció una relación de parentesco ritual conocida como compadrazgo que consistió en un intercambio desigual de bienes y servicios entre blancos e indígenas.

### **La radio un instrumento de evangelización**

En medio de este escenario los misioneros norteamericanos se propusieron evangelizar a los indígenas en los primeros años del siglo XX, en medio del rechazo de la Iglesia Católica que los acusó de demonios e instigó, a los indios, a expulsarlos de las comunidades. Las ideas que se formaron, los indios, de los misioneros eran de personas que comían gente, enterraban parados a sus muertos, robaban a las mujeres, etc. La escuela, la clínica, la radio, importantes instrumentos de evangelización fueron rechazados en los primeros 50 años de evangelización.

La estrategia misionera fue evangelizar uno por uno; aprovechando que alguien enfermaba y era desahuciado por los curanderos tradicionales, lo sanaban y evangelizaban en la clínica misionera, lo cual constituyó un triunfo pues se convertía en un emisario que podía desmentir las falsas creencias sobre los misioneros. “A las personas que llegaron al hospital, yo les hacía oír la vitrola y así la gente se motivaba”, explica un locutor.

Con la radio sucedió algo similar, los primeros locutores cuentan que comenzaron a evangelizar con una vitrola con discos en quichua que contenía historias bíblicas, tales como “la oveja perdida”, “el hijo pródigo”, etc. El aparato se pensó era un objeto mágico, el cual podía adivinar, de allí que la gente consultaba sobre asuntos de robo y pérdi-

---

da de animales, casas, etc. En 1965, los misioneros establecieron la radio Colta. En el primer año vendieron 250 aparatos de radio de 2, 3 y 5 transistores, los cuales consistieron en pequeños cajones con batería que permitieron por primera vez, en sus vidas, escuchar una emisión radial; además que poseer un transmisor se convirtió en un signo de prestigio. A través del aparato pudieron sintonizar otras emisoras de Colombia y Ecuador. Los locutores indígenas pronto tuvieron acceso a grabadores, consolas e incluso al aprendizaje del idioma inglés como parte de los cursos de capacitación impartidos para manejar estos equipos. La gente continuó confiriéndole a la radio una naturaleza clarividente (mágico), cualidad que terminó por imponerse al descifrarse robos y extravíos.

“La gente llegaba a la radio para preguntar de sus animales perdidos, de los robos. Yo les he dicho que en la Biblia había borregos perdidos, entonces había que cuidar bien para que no roben, otros venían preguntando sobre robos de la casa, de ganado. En ese momento aproveché explicando de la Biblia”, relata un locutor indígena

De igual manera, la narración de la vida cotidiana en programas como “música con café” transmitido las 4:00 a.m, inquietó a los oyentes sobre la virtud clarividente de los locutores.

“Venían a decir: usted cómo sabe que estamos comiendo máchica, quien viene avisar lo que estamos haciendo, les decía yo soy del campo mismo, acaso no se trabajar, yo levanto de mañana a preparar el terreno, antes tenemos la costumbre de tomar máchica, el arroz de cebada. En cada tiempo comimos diferente producto, en tiempo de los granos, cogemos habas tiernas, papas tiernas. Entonces se acoplaba las costumbres con lo que estaba locutando”. (locutor)

El primer locutor, evoca la fascinación que le provocó escuchar mitos relatados por sus padres y su afán, desde niño, por aprender más acerca de estas historias sagradas y poder contarlas, ideal que se hizo realidad con el estudio de la Biblia y con la viabilidad de evangelizar. Escuchemos su relato:

“Mi tema era conversar como las muchas historias que han tenido nuestros padres, como Cristo andaba en el mundo, haciendo milagros en los sembríos, todo eso. Por esta causa yo me interesé de avisar, de hablar la palabra de Dios. Siento que Dios me tenía llamado desde esa edad, nadie me guiaba pero Dios me tenía preparado para el.” (Pastor Manuel Bueno)

---

La radio además sirvió para auxiliar a los primeros conversos que se encontraron en apuros, pues el primer ciclo de evangelización fue violento. Los primeros conversos fueron expulsados de sus comunidades, agredidos, quemados sus viviendas e incluso muertos. "Por medio de la radio, hemos llegado a organizarnos, comunicábamos donde había problema, persecución para ir a apoyar," recuerda el pastor Basilio Malán, primer traductor de la Biblia al idioma quichua. Este pastor, recuerda que se preocupó mucho por instruir, a través de la radio, sobre los derechos legales que les amparaban a los evangélicos, explicando la existencia de la ley de libertad de cultos emitida en 1906.

Pero el papel más importante de la radio fue el de evangelizar, "no se podía evangelizar caminando", explica el pastor para expresar el alcance geográfico que tuvo la radio en la conversión evangélica de la provincia de Chimborazo. La población evangélica en esta región representa actualmente, el 70% de la población total.<sup>4</sup>

El traspaso de la radio Colta a manos indígenas ocurrió en 1975, como producto de las demandas indígenas y de la estrategia misionera, tuvo un efecto vertiginoso en la evangelización de la región y de las provincias vecinas pues permitió imponer un sello (distinción) indígena a la programación radial, la cual se expresó en la realización de programas en vivo desde las iglesias evangélicas, en los populares saludos; en la introducción de la música nacional, la cual había sido proscrita por los misioneros como música mundana, "por temor a que regresemos al pasado de superstición y bebida", afirma un creyente. La radio dirigida por la organización indígena convirtió los ritmos paganos en canciones cristianas. Los programas variados de salud, educación, noticias constituyó un acceso al mundo moderno, al cual, la población indígena, estuvo excluida. Los programas de historia y geografía los maravilló, así como la información sobre prevención de enfermedades, higiene y demás costumbres foráneas. En definitiva la radio difundió el modo de vivir americano, como un modo de vida cristiano. La gente se acercó a la estación de radio con curiosidad por encontrar a los locutores gringos que hablaban el quichua y se encontraron con indígenas dirigiendo la emisora.

A partir de los años 70 la conversión al evangelismo se multiplicó y la radio no fue el único el medio de evangelización, lo siguieron las grandes campañas evangélicas, que tenían por función reemplazar a las

amenazantes fiestas tradicionales y se celebraron en las fechas de Carnaval, en el aniversario de la Virgen de Balbaneda, de San Pedro, etc.

Actualmente la radio Colta ha perdido el realce de los primeros años, la gente se queja de la mala organización, la repetición de programas, la incompetencia de los locutores, la mercantilización de los saludos, y la somnolencia de las iglesias que ya no producen programas ni aportan económicamente, en definitiva de la falta de pasión reinante en la evangelización radial. Este deterioro de la radio se puede quizás explicar por varias razones como el trasladado de la emisora del campo a la ciudad. A pesar de que aún mantienen oficinas en la comunidad de Colta, la conducción y programación se realiza en la ciudad de Riobamba, capital de la provincia. Otra razón es el giro político que ha tomado la organización evangélica. Un antiguo locutor evalúa el estado actual al decir que “no hay orden, hay muchos locutores, solo hay saludos, no hay programas educativos, se elogian entre ellos”. Entre otras causas del desgaste de la radio evangélica cabe mencionar el acceso a la televisión, la utilización de aparatos de música, las ofertas radiales y otras formas de diversión. Esta situación ha llevado a muchos a sintonizar otras emisoras como Radiofónicas de origen diocesano, la cual, recuerdan estuvo rotundamente prohibida en los años 70.

Fuera de radio Colta, existen 6 emisoras evangélicas mas en la provincia de Chimborazo, dos en quichuas y 4 en castellano, en la ciudad. La radio el Buen Sembrador, es una pequeña radio local quichua (250 kv), creada hace cuatro años por una familia apasionada por difundir el evangelio (servir a Dios); está ubicada en el campo, y el 80% de la programación es religiosa. Lo atrayente de esta emisora son las transmisiones en vivo, las visitas a las iglesias locales y campañas, la predicación en vivo. Los animadores salen a las comunidades a conversar con los niños, las mujeres, los jóvenes, los padres por sus aniversarios y demás conmemoraciones. Esta emisora se enlaza diariamente, vía satélite, con la emisora HCJB. Hace un mes llegó la señal de telefonía celular y hoy reciben un promedio de 30 llamadas y 70 mensajes escritos por día, además de muchas visitas. Los radio escuchas piden alabanza, saludos, concejos. La gente compara esta nueva emisora con radio Colta en sus inicios, cuando le caracterizaba un gran espíritu evangelizador. Los programas seculares están orientados a la capacitación agrícola, información de precios de mercado de productos agrícolas y a de-

nunciar maltratos que aun sufre la gente indígena en los mercados, buses y ciudades.

Desde la primera etapa de la radio evangélica hasta hoy, la emisora HCJB ha jugado un papel muy importante en la capacitación de los indígenas y en el suministro de programas radiales a emisoras locales. HCJB World radio es una estación de radio evangélica que funciona a nivel mundial.<sup>5</sup> En idioma quichua tienen dos frecuencias de onda corta, a.m y f.m, con alcance a Colombia y Venezuela, su transmisión diaria es de 11 horas; también transmiten 4 horas, en dialecto quechua para Perú y Bolivia y en otras lenguas indígenas del Ecuador: cofán y huaorani. Esta radio llegó al Ecuador en 1931 como una herramienta de evangelización protestante y ha estado al servicio de las iglesias, organizaciones e instituciones evangélicas del país y del mundo. Los 7 integrantes del equipo quichua de HCJB nos comentan que “la gente ve a la HCJB como una iglesia, su segunda iglesia, pues por medio de la radio aprenden canciones, estudian la Biblia, y mejoran la calidad de vida”. Este último punto está relacionado con los programas seculares o de orientación, complementando la programación religiosa compuesta de alabanzas y estudio bíblico. Los programas seculares están dirigidos a jóvenes, mujeres, pastores, familias y los temas se centran en salud, educación, política, noticias, música, liderazgo y organización. El director de lenguas indígenas de HCJB, explica: “Estamos animando para que los padres de familia hagan un sacrificio para que sus hijos se capaciten, se preparen y tengan algún título, de esa manera podemos mejorar nuestra calidad de vida”.

Después de 75 años en el país, la sede –Quito- de la emisora HCJB, va a trasladarse a un destino africano. Sin embargo continuarán funcionando los ministerios de salud, educación, radio y desarrollo comunitario.

Como en todo proceso de evangelización la aculturación ha sido parte. Enseñar la palabra de Dios y enseñar las costumbres de los americanos se entreveraron. El poder del Dios único, representó el poder económico, tecnológico, social y cultural de los americanos, el cual fue ofrecido a los indios como una herramienta para transformar sus vidas. Los indios, recordemos, habían sido tratados como animales, como seres inferiores, por lo tanto aplastados, humillados, discriminados. Los americanos vinieron a “darles la mano” como ellos expresan, a tratarlos como seres humanos y a entregarles el mensaje más impactante

---

que fue que todos los seres humanos somos iguales. El tema de mejorar la calidad de vida implicó desechar elementos culturales no acordes con el evangelio, o en palabras de un pastor indígena: “perfeccionar la cultura, la cultura no es perfecta, hay errores que tenemos que mejorar”, lo cual significó introducir valores culturales nuevos que tenían el objetivo de “ayudar a los indígenas, a entrar en el siglo XXI” como lo expresó un misionero americano. Es decir que junto a la palabra de Dios, se inculcó ideas de cambio, modernización, educación, ahorro, éxito, progreso, desarrollo, dando prioridad absoluta a lo económico y a lo individual. Para “corregir” la cultura se utilizaron la programación radial, las predicas, la capacitación de líderes, la presentación de películas, medios que exaltaron el estilo de vida, la moral, las normas y valores americanos y rechazaron los principios, valores y ética andinos que obstaculizaban los proyectos de cambio. Los conversos empezaron a cambiar sus costumbres: las mujeres se casaron de blanco y con velo, dieron a luz en el hospital, se abandonó la bebida y el baile, la agricultura se menoscabó y en su lugar sobresalió la migración y el comercio que incorporaron la misión de evangelizar nuevos territorios.

Rememoremos que en el pasado los indígenas se endeudaron con tal de cumplir sus obligaciones rituales que eran exigencias de los santos y vírgenes y del grupo social por los favores recibidos. El principio de reciprocidad fue la base de toda relación humana y divina. La definición de “persona” estuvo relacionada con el paso de cargos religiosos y políticos durante la vida adulta. De allí que organizar una fiesta decía mucho sobre la red de apoyo y solidaridades con que contaba una persona, pues nadie podía “pasar” una fiesta sin ayuda. El ahorro por lo tanto tenía una connotación social, era de capital humano y no financiero. Los valores indígenas giraron en torno a la unidad, la colectividad, la reciprocidad, las lealtades y las solidaridades, como principios básicos para asegurar la reproducción social y cultural del grupo, valores que con la conversión religiosa caerían en desuso o serían reinterpretados.

### **La radio un instrumento de cambio**

La radio en Chimborazo no solo ha sido un instrumento de evangelización, también ha sido un instrumento de concientización. Desde que el obispo Proaño, uno de los principales representantes de la Teología de la Liberación en Ecuador en los años 70-80 empezó la

---

evangelización liberadora, la radio se convirtió en un instrumento de apoyo a la alfabetización y la educación agrícola y técnica, pero sobre todo en un espacio de reflexión y análisis de la situación social e histórica de pobreza e injusticia. A esta radio se la llamó Escuelas Radiofónicas Populares del Ecuador (ERPE) o Radiofónicas; actualmente es la radio de mayor audiencia en la provincia.

En 1974, el obispo Proaño temiendo represalias por una anunciada visita apostólica que venía a inspeccionar su conducta liberal, decidió desligar legalmente a Radiofónicas de la diócesis como medida precautelar, desde entonces la conducción de la radio agarró viada hacia posturas menos religiosas y más sociales. La ruptura definitiva con la Diócesis ocurrió en 1986, convirtiéndose en el resultado de aquel pensamiento profético de la Iglesia Viva de los años 70: denunciar y anunciar, denunciar las injusticias y luchar por la justicia, denunciar el odio y la muerte para anunciar el amor y la vida, empresa que para la Iglesia resultó más teórica que práctica, pero para la emisora una meta a alcanzar<sup>6</sup>. De allí se ha creado una especie de radio – organización, que trabaja en proyectos de salud, bancos comunales, transferencia de tecnología, producción y exportación de quinua, proyectos que interesan tanto a católicos como evangélicos.<sup>7</sup>

“Pensamos que está bien hacer una linda radio popular pero en el campo tenemos un 74% de desnutrición, eso influye en el desarrollo humano, por eso trabajamos en producción orgánica para mejorar la alimentación”, concluye el director de la radio.

La consigna ha sido trabajar por la unidad de todos los grupos religiosos y políticos. Esta propuesta nace de la experiencia dolorosa, ya mencionada, de división y conflicto entre familias, y comunidades religiosas.

En este momento son tres las prioridades de Radiofónicas: 1) dar información 2) transmitir conocimientos: tradicionales y modernos en relación a la cultura, la agricultura, etc. y 3) acompañar con música, programas de opinión, vida diaria, etc. En estos objetivos no está presente el tema religioso. “Vemos a la religión como un elemento que ha provocado una serie de reacciones en la gente, que no apunta a mejorar la vida sino más bien a volverla conformista”. De allí que eliminaron los programas que les llegaban de radio Vaticano, los “mensajes a la conciencia” del hermano Pablo, y la misa. Esto desató la ira del obispo que los acusó de ladrones de una obra de la Iglesia.

---

“Cuando preguntamos en los sondeos semestrales que les gustaría escuchar, el tema religioso no aparece como fundamental. La gente busca más respuestas a sus problemas vitales: comida, ingresos, hospitales. La gente esta más preocupada por resolver sus problemas vitales, con todo el crecimiento de la pobreza. A veces las familias priorizan la compra de una inyección o una pastilla para el chancho en vez de para el niño, porque el chancho les da de comer, la muerte infantil es un tema casi normal, la gente ya no se espanta con eso”. (Juan Pérez, director de Radiofónicas)

Tanto Radiofónicas como radio Guamote, una pequeña radio local en el cantón Guamote, se caracterizan por decir la verdad, denunciar la pobreza, la desnutrición, la corrupción de los partidos políticos, la mala gestión municipal, etc.

“Cuando cayó Lucio (el presidente de la república anterior) hicimos unos programas y cuestionamos porque los alcaldes de Guamote y Colta respaldaron las marchas gobiernistas con los carros oficiales de los municipios, entonces se organizaron los evangélicos y nos invadieron la radio, llegaron 500 personas”, (director de Radiofónicas)

Su estrategia ha sido convertirse en una radio popular, trabajar muy de cerca con la gente, con mucha participación ciudadana. Para ello, explican, necesitaran reducirse y convertirse en una radio local. En los sondeos realizados observan que las radios nacionales tienen muy poca recepción. “Radios en la Argentina que tenían repetidoras fueron cerrando, la gente va más por la radio local” anota un locutor.

La Radio La Voz de Guamote, es una radio local y alternativa nacida en el año 2003, Siguiendo el modelo de Radiofónicas se creó como un mecanismo de participación y cambio <sup>8</sup>. Es otro fruto de la reforma de la Iglesia Católica y del proceso organizativo indígena que en sus inicios, estuvo centrado en la recuperación de la tierra.

Constituye un proyecto rival a la radio evangélica, con un retraso de 40 años, en cuanto al manejo autónomo de la emisora por parte de los propios indígenas,

El objetivo, explican es hacer teología de la comunicación, democratizar la palabra ya no emplean la frase “dar la voz a los que no tienen voz” como en otro tiempo. Pretenden establecer otro nivel de comunicación en la sociedad que no sea el comercial.

“No solo las grandes cadenas pueden cambiar la sociedad, hay otras razones para cambiarla, se ha logrado a través de la radio. En las

radios comerciales el target es el que marca el nivel de sintonía, esto es el nivel de números en las cuentas bancarias. En las radios populares lo que marcamos es la transformación que se pueda lograr en una comunidad". (Director de la radio, José Venegas).

Los sondeos de audiencia han sido halagadores para esta pequeña emisora, la gente expresó su preferencia por los programas educativos, los temas sobre migración (derechos de los migrantes, leyes migratorias, ley de régimen municipal, etc), la información electoral y sugirió mayor programación religiosa, dado que solo el 6% estaba dedicada a ello. Esta demanda se puede entender dada la alta influencia del evangelismo en el cantón y la presencia de la radio local evangélica el Buen Sembrador, referida anteriormente.

A la gente le preocupa el riesgo que corre la radio al decir la verdad, pues escuchan impugnar a los dirigentes locales y denunciar actos de corrupción. Esto le llena de orgullo y valentía a la emisora para continuar con su meta de justicia y cambio.

Al igual que Radiofónicas, radio Guamote gestiona programas de educación y desarrollo: colegio a distancia, proyectos de agro-ecología, salud, créditos, cooperativas, proyectos que se difunden por la radio. En el proyecto de salud optaron por la medicina tradicional, debido a los altos costos que significa la medicina moderna para las economías de pobreza del cantón.

Las metas básicas de la radio, explica el padre Julio Gortaire son: 1) recuperar la organización indígena; 2) Impulsar la toma de conciencia a nivel político, religioso, educativo, etc; 3) construir sueños expresados en proyectos y establecer los pasos para alcanzarlos.

El tema de recuperación de la organización está relacionado con los malos gobiernos locales y la gestión de organizaciones no gubernamentales nacionales y extranjeras (ONG's), que a través de proyectos de desarrollo y capital han logrado desarticular los sistemas de autoridad tradicionales y los consiguientes mecanismos de toma de decisiones.

## **La mala y la buena política**

Así como la música nacional y otros elementos culturales fueron prohibidas por los misioneros americanos, la practica política también

---

se ubicó entre las cosas mundanas, por lo tanto proscritas. Si bien la música logró liberarse tempranamente, la política se desatanizó recién en los años 2000, por la presión social de grandes levantamientos de los años 90 y 2000 que lograron la salida de tres presidentes corruptos, la reivindicación de derechos indígenas y la oposición a las políticas neoliberales. La “neutralidad” política de las iglesias y los medios de comunicación evangélicos no pudieron aplacar el espíritu luchador del pueblo indígena.

Mientras los evangélicos buscaron los cambios por la vía religiosa y la modernización; los sectores católicos apostaron por la organización política para transformar las estructuras sociales injustas, apoyados por un clero liberal que entendía el cristianismo como una forma de liberación social y económica. Desde los años 70, el principal motor de lucha fue la recuperación de la tierra y el acceso a los recursos naturales monopolizados por las haciendas. Luego vendrían las reivindicaciones por proyectos de desarrollo (infraestructura, luz, puentes, caminos, etc) y finalmente la lucha por el acceso al poder local como medio para cambiar la sociedad. Cada objetivo fue alcanzado con dolor y sacrificio, por medio de levantamientos que paralizaron ciudades, bloquearon caminos y apresaron a los dirigentes. El proceso organizativo se fortaleció hasta el punto que los gobiernos locales fueron conquistados, por primera vez en la historia, por autoridades indígenas. Otras consecuencias del movimiento indígena, articulado en la CONAIE, (concejo nacional de indígenas ecuatorianos) fue exigir al Estado ecuatoriano la creación de instituciones públicas manejadas por indígenas y dedicadas a atender las necesidades de las poblaciones indígenas en el campo de la salud, la educación, y el manejo de proyectos y recursos. El CODENPE, (concejo de nacionalidades y pueblos de Ecuador) se constituyó en un ente ejecutor con representación de trece nacionalidades indígenas que habitan en el Ecuador para diseñar y gestionar proyectos de desarrollo.

En este escenario político los sectores evangélicos no participaron abiertamente como consecuencia de la inoculación apolítica propagada por los misioneros americanos durante 40 años. Digo abiertamente, porque si bien los pastores y líderes religiosos fueron obedientes a los misioneros, las bases o el común del pueblo se fue sumando a las rebeliones y reclamos. Fueron, entonces dos causas las que llevaron

a la Federación de Indígenas Evangélicos del Ecuador (FEINE), a entrar en la arena política:

1. La insubordinación de las bases y la amenaza de fragmentación religiosa
2. la repartición del poder político como fuente de recursos económicos, cargos y estatus.

La consigna de “recuperar el tiempo perdido” significó disputar recursos y representatividades de las instituciones indígenas de gobierno. Para el movimiento indígena los reclamos de los evangélicos estuvieron fuera de lugar, se los acusó de audaces e insensatos, pues en todo el tiempo de lucha, no habían demostrado solidaridad ni apoyo, por el contrario, habían siempre caído en el juego político de los gobernantes cuya estrategia fue dividir al movimiento indígena. Mientras el país estuvo paralizado por los levantamientos indígenas, los evangélicos aparecieron en ceremonias públicas, recibiendo dinero e inaugurando obras. Fueron aliados incondicionales de los gobiernos de turno, rompiendo la unidad y solidaridad del movimiento indígena. Durante el gobierno anterior de Lucio Gutiérrez (2002-2004) el cual fue derrocado por corrupción, el presidente de la FEINE, alardeaba sobre el botín conseguido. “De agosto a septiembre conseguimos 200 proyectos, las iglesias funcionaron como centros de desarrollo humano, los pastores estuvieron involucrados”. La estrategia del gobierno de Gutiérrez para enfrentar la oposición fue organizar contramarchas a las marchas de protesta. Este manejo clientelar de los evangélicos disgustó a la opinión ciudadana y no pasó desapercibido por el poder de convocatoria que tiene la FEINE, sobre todo en la provincia de Chimborazo donde el 70% de la población de 300.000 habitantes es evangélica.

“Lo que ellos (evangélicos) buscan desde los años 90 de los gobiernos son obras y cargos para sus dirigentes y para lograrlo se acomodan y no les importa con quien, si es Lucio, Borja, Palacio. Si se quiere hacer un proceso de construcción es difícil con ellos porque se desvían siempre a su objetivo principal que es conseguir recursos, posesionarse de cargos.”(dirigente indígena)

Pero cual es la justificación ideológica de esta actitud marcadamente oportunista? Primero se consideran doblemente discriminados por ser indígenas y evangélicos y luego refieren a la misión divina que

---

tienen de moralizar y manejar éticamente el poder político, argumentó que se ha debilitado con el manejo del poder municipal por parte de los Alcaldes evangélicos. Una reconsideración al ímpetu inicial sobre el tema de moralizar el poder lo expresa la siguiente cita: “No se puede cambiar la politiquería de tarde a mañana, eso es un proceso paulatino. No podemos decir poniendo un evangélico ya todo va a cambiar, es imposible pero confiamos en el Señor con el proceso que estamos analizando” (secretario de la Asociación Indígena Evangélica de Chimborazo)

El análisis de la incursión en la política de los evangélicos es un tema complejo que deberá tomar en cuenta la herencia dejada por los misioneros. La falta de ideología política o mejor dicho la penetración de la ideología norteamericana de inmovilización política y de un conformismo apocalíptico (segunda venida de Cristo), tuvo como objetivo inculcar la salvación personal, el interés individual, y no los intereses de la comunidad. Lo comunitario, para los evangélicos pasó a ser ellos y nada más, no los católicos. Los cargos públicos ahora sirven al interés personal en contraste con los cargos civiles y religiosos de las comunidades tradicionales que servían al bien común.

Las enseñanzas sobre el temor a Dios y el respeto a las autoridades, justificado bíblicamente con la carta de Pablo a los romanos, fueron aspectos esenciales del apoliticismo y la obediencia ciega a los misioneros, pastores y líderes de las iglesias.

A pesar de que ha habido un proceso de autoreflexión y autocrítica sobre este cuestionable legado dejado por los misioneros, algunas conductas y valores inculcados sobresalen en momentos críticos, como fue en las revueltas contra la firma del Tratado de Libre Comercio con los Estados Unidos.

## **En contra de la globalización**

El respaldo o rechazo al Tratado de Libre Comercio funcionó como un instrumento revelador del juego de fuerzas políticas en el país, en la provincia y en las iglesias evangélicas y católicas.

En la protesta de marzo del 2006, por parte de los movimientos sociales e indígenas del Ecuador, en contra de la firma del Tratado de Libre Comercio con los Estados Unidos, las bases evangélicas apoyaron

---

la convocatoria nacional a paralizar la Provincia de Chimborazo, mientras que los dirigentes evangélicos se aliaron con los empresarios de las cámaras de producción y comercio para difundir en eventos y talleres las ventajas del TLC. Para sacar provecho de las circunstancias, los mismos dirigentes intentaron negociar con el gobierno la suspensión del paro, en Chimborazo a cambio de las consabidas prebendas. Como la negociación fracasó, amenazaron con radicalizar el paro. El efecto de las movilizaciones influyó en la decisión del gobierno ecuatoriano de no firmar del TLC, resultado que los dirigentes evangélicos atribuyeron a su autoría!. En todo el transcurso de estos acontecimientos se evidenció una vez más que las bases evangélicas no eran sólidas, estaban divididas y actuaron por su propia cuenta, sin demostrar la lealtad de antaño a sus líderes. El Movimiento Indígena de Chimborazo, filial de la CONAIE, salió fortalecido por exhibir su integridad, frente a un liderazgo evangélico ambiguo y oportunista.

Durante el desarrollo de estos sucesos las radios evangélicas calificaron de ignorantes a los participantes del paro por no tener información “técnica” sobre el TLC. Cabe aclarar que desde los primeros contactos con los misioneros americanos y con el aprendizaje del estilo de vida y ética americana, los evangélicos se vanagloriaron de ser más avanzados, instruidos y prósperos que los católicos quienes fueron tildados de borrachos y primitivos. En el debate sobre el TLC, esta antigua querrela (segregación) se reactivó argumentando el analfabetismo y la nula información técnica que manejan los católicos. La identidad evangélica se ha definido en oposición a la católica y ello se ha trasladado ahora al campo político. Al averiguar sobre las alianzas políticas que establecerá el movimiento evangélico Amauta Jatari en las próximas elecciones presidenciales (octubre 2006) me respondieron que primero necesitan saber con quien irá el movimiento indígena Pachacutic, brazo político de la CONAIE para ellos decidir por el candidato opuesto.

Por su parte las ONG's evangélicas que trabajan en la región - Plan Internacional y la radio HCJB- condicionaron el apoyo económico que entregan a los municipios al respaldo del TLC.

Dentro de la Iglesia Católica de Riobamba, el debate sobre el TLC también reveló posiciones políticas divergentes. En los años 70-80 la Diócesis de Riobamba fue una de las más liberales del país, con el obispo Proaño a la cabeza intentando aplicar las resolución del Conci-

---

lio Vaticano II y de las conferencias episcopales de Medellín y Puebla para favorecer a los más pobres –los indígenas-. El concepto de descubrir las semillas de Dios ocultas en los pueblos, declarado en el concilio, revolucionó la actitud hacia los pueblos indígenas. De imponer la religión pasaron a descubrir, respetar la religiosidad indígena. De extirpar idolatrías pasaron a fomentar las fiestas paganas y creencias en los cerros. De exigir pasaron a obedecer la voz del pueblo. El obispo Proaño y su fieles ministros intentaron limpiar las manchas de abusos e injusticias que habían dejado sus antecesores durante 500 años. Sin embargo el proyecto quedó trunco, las luchas internas, la envidia, el miedo, y los prelados de Quito y Roma no permitieron avanzar este proyecto liberador.

Desde los años 90, la derechización de la iglesia Católica en el mundo se propagó hasta Riobamba y las cosas empezaron a cambiar. La opción por los indígenas como los más pobres se abandonó, y las riendas giraron hacia otros rumbos<sup>9</sup>.

Este nuevo rumbo se hizo evidente en los debates sobre el TLC; la mayoría de los 36 sacerdotes negaron el apoyo a las marchas indígenas aduciendo falta de información. Pocos fueron los sacerdotes que respaldaron las marchas de protesta, uno de ellos por medio de la pequeña emisora de radio: radio la Voz de Guamote, mencionada anteriormente.

## **Los alcaldes evangélicos**

A pesar del difícil proceso organizativo por el que ha atravesado el movimiento indígena de Chimborazo, desde la lucha por los derechos de tierra, agua, salarios y más tarde por ocupar los gobiernos locales; en las elecciones del 2004 ganaron los candidatos evangélicos neófitos en política. Cuales fueron las razones del triunfo electoral de tres alcaldes y varios concejales evangélicos? En primer lugar se ubican las ofertas electorales de los candidatos, que respondieron al discurso y la imagen modernizante que proyectar, ofrecieron equipar con tecnología moderna (INTERNET, computadoras) escuelas y colegios, embellecer las ciudades y pueblos con monumentos, parques, plazas y adoquines; una segunda razón fue la propaganda en contra del movimiento Pachacutic, el “no al continuismo”, apeló al cansancio político a las

antiguas autoridades además de recurrir al principio indígena de rotación e intercambio de cargos políticos; en tercer lugar observamos que los candidatos evangélicos se apropiaron de algunos aciertos de los gobiernos locales anteriores como fue el presupuesto participativo, que funciona de manera tal que todas las comunidades reciben una parte de este dinero de acuerdo al número de habitantes.<sup>10</sup>

La gestión municipal en una año y medio de gobierno evangélico lo vamos a resumir así: dismantelaron el personal y los programas de desarrollo del anterior gobierno indígena a pesar de que los alcaldes habían formado parte de los procesos organizativos municipales en algunos cantones. Se recurrió al borrón y cuenta nueva, es decir todo lo anterior se descartó y con ello las conquistas sociales y políticas como el parlamento indígena de Guamote, la rendición de cuentas a los funcionarios públicos, el ‘plan de vida’ elaborado arduamente con amplia participación social.<sup>11</sup> Pero lo más grave ha sido la oposición de los alcaldes evangélicos a los proyectos regionales de alfabetización y de rehabilitación del ferrocarril impulsados por el prefecto de la provincia, por ser un indígena católico del movimiento Pachacutic<sup>12</sup>.

Un líder resume la gestión evangélica de la siguiente manera: “Antes se pensaba construir pensamientos en el pueblo de Chimborazo y ahora solo se quiere construir obras, pero que obras, repetidoras de celulares en los páramos, adoquinar calles, construir veredas.”

Los dirigentes del movimiento Pachacutic hablan de venganza, de represalia de las autoridades evangélicas, al ver que ahora los alcaldes trabajan solo para su agrupación religiosa, el ejemplo más evidentes han sido los más de 100 templos evangélicos construidos por los alcaldes y que ahora fueron prohibidos por la Contraloría General del Estado. Otra prueba han sido los múltiples despidos a empleados de los anteriores gobiernos municipales de Colta, Guamote y Alausí.<sup>13</sup>

El clientelismo político se ha convertido en una práctica corriente tanto a nivel local como nacional. Como mencioné anteriormente el expresidente Gutiérrez utilizó a los alcaldes de Chimborazo para traer gente del campo a la ciudad y exhibir el respaldo indígena que le faltaba. La FEINE recibió dinero, proyectos y cargos a cambio de estos favores. A nivel interno los alcaldes sofocaron los reclamos y protestas entregando obras y regalos. “Es una dictadura completa, nadie pide cuentas porque la gente esta acostumbrada a seguir recibiendo cosas, cosas y cosas” comenta un informante.

---

Para el movimiento Pachacutic lo más triste ha sido ver que sus propios cuadros han sucumbido al estilo clientelar de los evangélicos. Estos acontecimientos los ha llevado a reflexionar sobre la consistencia del movimiento indígena de Chimborazo y las autocríticas expresan problemas de bases no bien formadas, un trabajo político solo a nivel de la dirigencia, un movimiento que en ocasiones funciona como agencia de empleo, una compra y venta de conciencias, una caída en los vicios políticos del sector mestizo urbano y evangélico, etc.

Las diferencias religiosas e ideológicas entre católicos y evangélicos lo resume a continuación un dirigente del MICH: “Ellos apoyan al régimen nacional e internacional a la política norteamericana, nosotros defendemos la pobreza, el hambre, la mala organización y la administración de recursos, entonces no hay como unir” (Delfin Tenesaca, presidente del Mich)

## **Conclusiones**

Hemos analizado algunas aberturas por donde irrumpió la ideología religiosa norteamericana, que si bien ha sido una ideología impuesta también ha sido aceptada y transformada por los indígenas pues representó un contacto con el mundo moderno, con el mundo superior de los blancos.

Con la modernidad y la evangelización llegó la tecnología, la radio, el conocimiento de los derechos legales, la salud, la educación y las noticias, pero sobre todo el mensaje de igualdad entre todos los seres humanos. El medio de transmisión y aprendizaje fue, en sus inicios, la radio, la cual manejada autónomamente, se articuló perfectamente con la cultura oral andina.

En este proceso valores, estilo de vida, normas y ética que no fueron acordes con la finalidad cristiana fueron desaprobados y en su lugar se forjó una imagen de persona avanzada, mejorada en el plano material y “salvada” en el plano espiritual. Esta actitud segregadora rompió con antiguos lazos de unión, solidaridad y reciprocidad. Si a eso añadimos los sucesos violentos del ciclo inicial de evangelización encontramos una profunda huella de amargura, desconfianza, y resentimiento entre la primera generación de creyentes que ahora aflora en el campo político local a través de represalias y desafíos hacia los sectores católicos.

El clima de división encontramos presente en todos los sectores, no solo a nivel religioso. Dentro de los grupos evangélicos y católicos hemos observado las diferencias existentes entre líderes y bases. Se ha formado una elite dirigente apartada de los verdaderos problemas sociales y económicos que castigan a la población, pues en sus rivalidades y ofensas han perdido el objetivo de su lucha contra la pobreza. Tanto los dirigentes católicos como evangélicos se encuentran disputando recursos, cargos y popularidad en un ambiente político dominado por episodios de corrupción. Las comunidades indígenas han cuestionado a su líderes incluso han prohibido a los pastores intervenir en política por su desacertada gestión, preocupadas además por la desatención espiritual.

Dentro de la iglesia de Riobamba, la división no es nueva, lo sorprendente es la medición de fuerzas, los teólogos de la liberación se encuentran en peligro de extinción.

En cuanto a la radio observamos que es el sector más preocupado por el crecimiento de la pobreza, el analfabetismo, la desnutrición, la discriminación y la violencia. Incluso las radios evangélicas han optado por un trabajo de denuncia.

Son radios que se han cansado de seguir el juego a la división religiosa y han optado por convertirse en una especie de agencias de desarrollo para mitigar los problemas de salud, educación, crédito y sobre todo de corrupción informando la verdad.

## Notas

- 1 Clifford Geertz,, 1973
  - 2 Joseph Comblin, 2005, pp.22.
  - 3 Iglesia denominacional se entiende cuando los miembros que la componen provienen de distinta filiación u origen religioso, como por ejemplo: bautistas, congregacionalistas, episcopales, etc.
  - 4 Andrade, S, 2004, pp. 155
  - 5 HCJB World Radio es una radiodifusora evangélica transnacional que cuenta con 25 frecuencias internacionales de onda corta en 13 idiomas y con 150 horas de transmisión diaria. Cubre el 70% del globo terrestre: América, Europa, Australia, Japón, Rusia y África con una potencia de 1'200.000 watts. Cuenta con ministerios de salud, educación, desarrollo comunitario, televisión en más de 100 países y transmite en 120 idiomas y dialectos. En Ecuador tiene frecuencias am, fm en Quito y mhz en Guayaquil con 6 repetidoras en otras provincias del Ecuador. Ver: [www.hcjb.com](http://www.hcjb.com)
-

- 6 Ver Susana Andrade, 2004, pp.130
- 7 Radiofónicas transmite 9 horas en español y 9 horas en quichua, es una radio regional, cubre la provincia de Chimborazo y parte de las provincias de Bolívar y Tungurahua. Tiene dos frecuencias: am y fm. Afiliada a la Asociación Latinoamericana de educación radiofónica, ((ALER) con 120 emisoras en América Latina, y a la coordinadora de radios populares del Ecuador, (CORAPE) con 35 emisoras nacionales.
- 8 Radio la voz de Guamote, es am, tiene transmisión bilingüe, es una radio con alcance cantonal, para aproximadamente 35.000 habitantes. Es afiliada y está conectada al servicio satelital de ALER, y CORAPE
- 9 Ver Susana Andrade, 2004, pp. 121
- 10 El cantón Colta comprende 270 comunidades, mientras que el cantón Guamote 144 comunidades, la repartición del presupuesto para tantas comunidades solo ha permitido acciones insustanciales.
- 11 Ver Andrade, S, 2003.
- 12 El movimiento indígena Pachacutic es el brazo político de la CONAIE.
- 13 Solo en el cantón Guamote existen 72 juicios por despido de los funcionarios anteriores.

## Bibliografía

- Andrade, Susana,  
 2004 *Protestantismo Indígena*, editorial Abya-Yala, 2004  
 2003 “Gobiernos locales indígenas en Ecuador”, en *Revista Andina*, # 37, Cuzco, Perú  
 2002 “Le reveil politique des indiens protestants de l’Equateur, in *Social Compass*, 49 (1), 2002, p.13-27
- Banco Mundial,  
 1996 *Ecuador Poverty Report*, Washington, DC: World Bank,
- Bastian, Jean Pierre  
 2001 “La recomposition religieuse del l’Amerique Latine dans la modernité tardive” en *La modernité religieuse en perspective comparée* pp.181-198. Paris: Khartala.
- Comblin, Joseph  
 2005 La sociedad del saber, en revista *Signos de Vida*, CLAI, # 38, Diciembre del Quito, Ecuador.
- Firth, Raymond  
 1996 *Religion*, London, CUP
- Geertz, Clifford,  
 1973 *The interpretation of cultures*, Basic books

Ley de elecciones y partidos políticos

- 2002 *Ley de elecciones y partidos políticos, reglamentos*. Quito: Corporación de estudios y publicaciones.

Saint-Upéry, Marc

- 2001 "El movimiento indígena ecuatoriano y la política del reconocimiento, *Revista Iconos* #10, FLACSO, Quito.

Secretaría Técnica del frente social

- 1996 *Geografía de la pobreza en el Ecuador*. Junio.